

עליה לפי שמאנסין אותה לזנות ולכך בטוחה היא מן ההריגה. ולפי זה בתרי גווני היא בסכנה – חדא משום ערוה וחדא משום סכנת נפשות, דאיכא צנועות דמסרי נפשייהו, ונהי נמי דסברת אשירי אמת היא, דהא חזינן כמה עיירות שנלכדו בזרוע ושנהרגו האנשים, ובנשים לא שלטו ידם, מכל מקום גם סברת רש"י אמת, שיש לחוש לאונס הזנות, ואפילו אותן שאינן צנועות דלא מסרו נפשייהו, מכל מקום שמץ לעז טובא הוא להן. ובטף נמי הסכנה ברורה שמא יחטפום כדי להעבירם לדתם' (מתוך תרומת הדשן שמה).

דף כו

'אתו כולהו תבעו שמתיהו' – וחזרו בתשובה כהוגן, שאם לא כן אין להתיר להם הנידוי (תוס' חכמי אנגליה).

'עובדת כוכבים לא תיילד את בת ישראל' – ואם היא חכמה ומקצועית – מותר, שאינה רוצה להרע מומחיותה, וכדרך שאמרו להלן (כו.). ברופא מומחה (עפ"י ריטב"א מהירושלמי).
אע"פ שבמסקנא להלן לא קיימא אוקימתא דרופא מומחה – מעצם הסברא הרי לא חזרו וכדאמר ר' יוחנן, הלכך מסתבר שגם לר' מאיר מותר.

'וחכמים אומרים: עובדת כוכבים מניקה את בנה של בת ישראל בזמן שאחרות עומדות על גבה אבל לא בינו לבינה' – והיינו הך ששינונו במשנתנו שמניקה בנה של ישראל ברשותה, שכל שהוא ברשותה – אחרים עומדים על גבה קרינא בה, שהרי ישראל יוצא ונכנס והיא יראה להזיק (שו"ת הרשב"א ח"א קכא. ועתוס'; מהרש"א ומשמרות כהונה).

'כי אופיא דנהרא' – רוחב הנהר. כלומר דם רב שפכתי.

'סבר רב יוסף למימר, אולודי עובדת כוכבים בשבתא בשכר שרי, משום איבה. אמר ליה אביי: יכלה למימר לה, דידן דמינטרי שבתא מחללינן עלייהו, דידכו דלא מינטרי שבתא – לא מחללינן' – כתב הגר"מ פיינשטיין זצ"ל בתשובה (או"ח ח"ד עט):

'ברור ופשוט שהתירוץ דאמר אביי בע"ז דף כ"ו ע"א דיכולין לומר דידן דמינטרי שבתא מחללינן... – לא תקבל תשובה כזו במדינות שלנו, לא אצל החולים וקרוביהן ולא לראשי המדינה...', ובזמנינו ודאי יש חשש איבה חמורה, העלולה לסכן נפשות – אם הרופא שקראוהו להציל חיי נכרי בשבת, יימנע ולא יציל. הלכך מותר לו לרפא אף שיעשה מלאכות גמורות מדאורייתא [וכדברי החתם סופר בתשובה י"ד קלא; חו"מ קצד. והובא בפתחי תשובה י"ד קנד, ב]. וכמדומה שהיום יש לחוש לאיבה ולסכנה בכל מקום. ותמה שם על דברי המשנ"ב (של סק"ח) שכתב שאין לחלל שבת עבור נכרי [ובהערה כתב שהדברים אמורים על מדינת אנדיא], עכ"ד. – 'הא ברוסלנאד בעיירות הקטנות שהיה רק רופא אחד לכל הסביבה, הרי ודאי ברור אם לא היה הולך לרפאות את העכו"ם היה ברור שהיו הורגין אותו בטענתם שגרם מיתה לבנם ובתם וכדומה, וגם שופטי המדינה לא היו מענישין אותם כל כך...'. וגם מצד פרסום הדבר בכלי התקשורת, עלול הדבר להגיע לידי הסתה ושנאה עד כדי רציחה – 'לכן פשוט שבזמננו יש לדון זה כסכנה ממש, ויש להתיר כשנודמן זה'.

ואמנם כתב שאין לו לקחת שכר עבור הריפוי, כי אסור לו להרויח מחלול שבת אלא צריך לעשות כן רק מדין הצלה.

וכן הורה שם לרופא אחד במדינתו, שלכתחילה ידאג הרופא שלא להמצא בבית החולים בשבת, ובאותו יום יהיו שם רופאים נכרים. [ואף צידד לומר שאפילו אם כבר נרשם בבית החולים לשרת שם בשבת, אפשר שמותר לרופא השומר-מצוה להתחלף עם רופא יהודי שאינו שומר שבת, שיש טעם גדול לומר שאותו רופא הלא גם אם יישאר בביתו יחלל השבת, ואולי אף יחלל יותר משאילו ישרת בבית החולים]. אבל אם נזדמן לו להיות בבית החולים, או שבא אליו חולה נכרי, או שנזדמן מקרה של אסון סמוך לביתו וכדומה – הרי לא יתקבלו דבריו אם יימנע מלרפא, ויש חשש איבה וסכנה, כאמור.

א. כדברים הללו פסקו שאר פוסקי דורנו – ע' במובא בשמירת שבת כהלכתה מ, יד בהערה מא; שו"ת יביע אומר ח"ח או"ח לה; שו"ת ציץ אליעזר ח"ח טו, ו.

ב. מה שכתב לאסור נטילת שכר על הטיפול – מבואר בריטב"א כאן גבי מילדת בשכר לעובדת כוכבים, שנטול השכר וזורקו לים. ובשו"ת חתם סופר (חו"מ סוס"י קצד) כתב שמצוה לקחת ממנו משום 'לא תחנם', אך אינו ראוי להנות ממנו, ומחלקו לעניים. ויש שכתבו שמותר ליקח שכר לעצמו, שכיון שמרפא משום איבה, הוי צורך מצוה ומותר – ע' במובא ב'שמירת שבת כהלכתה' פרק כח הערה קמו. אך מפורש כבר בריטב"א לאסור, כאמור.

ובבאור הלכה (רמ"ה ו ד"ה אסור) דן בשכר שבת שכבר הגיע לידו – האם מותר ליהנות ממנו. ונראה שאין ראייה מדברי הריטב"א שאסור, מכך שמצריך לזרוק לים – כי הריטב"א מיידי בדין שלכתחילה, שכתב נוטלו וזורק [ואולי מטעם 'לא תחנם' נוטלו, כמוש"כ החת"ס], ואין מזה ראייה למצב שכבר קיבל בעל כרחו.

ג. מש"כ שבומנינו בטלה נתינת האמתלא שאמר אביי – כבר בזמן הראשונים לא היתה מתקבלת, כפי שכתב הריטב"א כאן. ד. ע"ע במה שכתב באגרות משה ביו"ד ח"א קפד, על הגדרים השונים במושג 'איבה'.

'העכו"ם... אין מעלין' – וזה הדין נלמד מ'לא תחנם' (עפ"י תשובת הרמב"ם קמח. [ואפילו לרבי מאיר המתיר מתנת חנם לעכו"ם, כאן אסור מפני שמחיהו. עתוס' כאן ולעיל כ.]).

לכאורה נראה שגם דין משנתנו שלא לילד עובדת כוכבים, כלול הוא בדין אין מעלין, ואף כי לא הוזכר במפורש טעם זה, אלא אמרו במשנה 'שמילדת בן לעובדת כוכבים' – מצינו הרבה כעין זה, שהתנא אינו מפרש מקור הדין אלא נותן טעם נוסף (ע' במצוין ביוסף דעת סנהדרין ג: נב:). ואפשר שזה כלול בטעם המשנה, כי אילו היינו בטוחים שתלד מי שישמור שבע מצוות – לא היה איסור ד'לא תחנם'.

ואולם בשו"ת אגרות משה (חו"מ ח"ב ע) כתב שטעם האיסור הוא משום שגורם לעבודת כוכבים, ומדרבנן [שהרי אין זה בכלל 'לפני עור' כמובן. וע"ע בלשונו באה"ע ח"א לז], והוסיף: 'מצד לא תחנם – הא לא הוזכר בגמרא טעם זה, ואם כן משמע שליכא איסור דלא תחנם על זה מאיזה טעם'. וצריך תלמוד.

אך לפי האמור יצא שדין משנתנו דין תורה הוא, ואעפ"כ מתירין משום איבה. ונראה הטעם, שבמקום איבה אין זו נתינת חנינה כלל אלא לתועלת הישראל, לסלק איבתו. והלא אפילו ריפוי לצורך התחכמות ברפואה כתבו התוס' (בסע"ב) שמותר. אבל מצד שני אסרו לילד אפילו בשכר לולא טעם איבה, הגם שאין כאן משום מתן חן – זהו מפני הטעם הנוסף, שמילדת בן לעבודת כוכבים.

עוד בדין לא מעלין ולא מורידין – ע' ביוסף דעת סנהדרין נו.

(ע"ב) 'פליגי רב אחא ורבינא, חד אמר: לתיאבון מומר' (בגרסאות הראשונים יש בכל הסוגיא: **משומד**, וע' שו"ת הרשב"א ח"ג שנב), **וחד אמר: אפילו להכעיס נמי מומר'** – מפשט הדברים נראה, וכן מבואר בתוס' (ד"ה וחד), שלדעת הכל מומר להכעיס היו מורידים ואין מעליים, שהרי מה שאמר רבי יוחנן 'סמי מכאן מומר', זהו רק לפי

מה שהוא סובר מומר להכעיס מין הוא והריהו כלול ב'מינין', אבל לדעת האומר שאינו נחשב מין, אין צורך למחוק 'מומרים' מהברייתא, ומדובר במומרים להכעיס, ומורידין ואין מעלין.

(וכן יש לדייק מדברי רש"י שכתב 'בכמה דברים מצינו חילוק בין מין למומר כגון ס"ת שכתבו מין ישרף, ולא פירש הנפקותא המבוארת כאן, אם מעלין או מורידים – משמע שלדעת שניהם מורידין).

אבל בתוס' הרי"ד מובא שלמ"ד 'מומר הוא', הריהו בכלל 'לכל אבדת אחיך' כיון שהוא מקיים שאר מצוות ואינו עובד ע"ז [ונראה שמפרש שמדובר כאן במומר לדבר אחד. וכ"מ מדברי התשב"ץ ח"ג מז].

ולפי זה לא היו צריכים לתרץ דברי רבי יוחנן 'קסבר אוכל נבילות להכעיס מין הוא', כי אף אם יסבור מומר הוא אין לו לתרץ כאן בלתיאבון כאן בלהכעיס, שהרי אם מומר להכעיס מומר, שוב נכלל הוא ב'לכל אבדת אחיך' ואי אפשר שמורידים ולא מעלים. אלא הגמרא אמת קאמר, שכן סובר רבי יוחנן בהוריות (יא.), מומר אוכל נבילות להכעיס מין הוא.

בשו"ת אגרות משה (אה"ע ח"ד יג, ג) כתב דבר חדש; לדעת הרמב"ם [אך לא לדעת רש"י], ה'מומר להכעיס' שמורידים אותו – דוקא בעובר בכוונה להכעיס ולבוות המצוות, אבל אם לא אכפת לו בהתר או באיסור – אין מורידין, אך גם אין מעלין – כדמוכח בגטין מז.

'לא נצרכא, שאם היתה מעלה בבור – מגררה...' – כלומר, יש אופנים שאף כשאין מורידין ממש משום איבה, יש אפשרות לעשות פעולה שלא לעלות, ללא חשש איבה (עפ"י תוס').

ומשמע מכאן שבאלו שאמרו 'אין מעלין ואין מורידין' – אסור לגרר המדרגה או ליטול הסולם, הגם שאין כאן רציחה ממש, אין לעשות פעולה הגורמת למותו (כן כתב באגרות משה יו"ד ח"א קמה).

אשר להגדרת 'מורידין' – כתב הרמב"ם (רוצח ד, י) מצוה להורגן ממש (וכן כתב הריטב"א כאן ושאר פוסקים). ואולם הרא"ש בתשובה (לב, ד. והובא במשנה למלך הל' מלוה) כתב שזה שאמרו המינין והמומרין מורידין, לא אמרו אלא להורידם לבור ושמא לא יוכלו לעלות וימותו, אבל לא הורגים ממש. (וע' אחיעזר ח"ג נג, ב; חזון איש יו"ד ב).

'דנקיט ליה עילא' – עילה כלשהי שאיננה אמת. 'ואמר: לא תיחות חיותא עלויה' – שלא תרד החיה עליו, לכך אני מגרר המעלה עד שאתפנה או אקרא לאחרים להצילך, וכד'.

'ישראל מל את העובד כוכבים לשום גר – לאפוקי לשם מורנא' – כלומר, זה שאמרה הברייתא 'לשם גר', לא באה להוציא גוי שחפץ במצות מילה שנמסרה למשה רבינו – כי זה מקבל שכר על כך כמי שאינו מצווה ועושה, וודאי מותר למולו, אלא כוונת הברייתא רק להוציא מילה לשם רפואה, שאע"פ שיש בדבר גם ענין מצוה אעפ"כ אסור היות ואין כוונתו לכך. והרי זה בכלל 'אין מעלין' (תשובת הרמב"ם קמח).

וע' במובא לעיל ב מדברי המדרש שעכו"ם שמל מקבל שכר על כך. וע"ש במחלוקת אחרונים על נכרי המקיים שאר מצוות התורה.

'עיר שאין בה רופא ויש בה רופא כותי ורופא עובד כוכבים, ימול עכו"ם...' – יש לשמוע, שאין לדחות המילה מזמנה כדי שימולו ישראל בשליחות האב, אלא ימול העכו"ם הגם שאין שליחות לנכרי.

ויש להוכיח מכאן שאין לדחות מילה בזמנה כדי להמתין לאב שיבוא ויוכל לשלוח שליח למול את בנו, אלא מלים אותו אף ללא שליחות האב (עפ"י אבני נזר יו"ד שית, ז).

'איפוך, רבי מאיר אומר ימול כותי ולא עובד כוכבים' – ואף על פי שגזרו על הכותים להיותם כגויים לכל דבריהם וינם יין נסך – יש לומר שאינם חשודים על שפיקות דמים. ועוד יש לומר שמדובר כאן קודם שגזרו עליהם (תורי"ד).

כ"כ התוס' להלן (כט. ד"ה המסתפר) עפ"י הירושלמי, שהכותים אינם חשודים על שפיקות דמים. וכן מבואר לעיל טו: אך יש לדחות דמירי התם קודם שגזרו עליהם.

'ככתבם וכלשונם'

'בשכר שרי – משום איבה' – 'שאלת עוד: רופא ישראל, מהו לעשות רפואה לנכרית כדי שתתעבר, או לא...'

תשובה: אף במילדת אסיקנא דבשכר מותר משום איבה... וכל שכן רופא שמרפא לכל ואינו מרפא אתהון הוא להו איבה טפי. ואני ראיתי את הרב רבינו משה ב"ר נחמן ז"ל, שנתעסק במלאכה זו אצל הנכרית בשכר' (שו"ת הרשב"א ח"א קכ. הובאה בב"י יו"ד סו"ס קנד).

וע"ע שו"ת מהרי"ט ח"א צו, צט. וע"ע שו"ת אגרות משה חו"מ ח"ב סט, ג; ע.

'מורידין ולא מעלין' –

'... ונראה עוד דאין מורידין אותו עד שישתדלו להוכיחו בדברים אולי יקבל תוכחה. ואפשר דלענין מורידין כולי עלמא מודים דבעינן שיהא רגיל בכך, אפילו אם תמצי לומר דלענין שחיטה וקרובין בחד זימנא נעשה מומר – דהא עיקר 'מורידין' על כרחך הוא משום מגדר מלתא, וכדאמר סנהדרין מ"ו א' בית דין מכין ועונשין שלא מן הדין, והכא קבעו ב"ד הראשונים שאלו המומרין פורצין גדרין עולם ושעה צריכה לכך לעשות גדר לצורך שעה, ואין סברא דבפעם אחת סגי...'

ונראה דאין דין 'מורידין' אלא בזמן שהשגחתו ית' גלויה כמו בזמן שהיו נסים מצוין ומשמש בת קול, וצדיקי הדור תחת השגחה פרטית הנראית לעין כל, והכופרין אז הוא בגליונות מיוחדות בהטיית היצר לתאוות והפקרות, ואז היה ביעור רשעים גדרו של עולם שהכל ידעו כי הדחת הדור מביא פורעניות לעולם ומביא דבר וחרב ורעב בעולם, אבל בזמן ההעלם שנכרתה האמונה מן דלת העם – אין במעשה הורדה גדר הפרצה אלא הוספת הפרצה שיהיה בעיניהם כמעשה השחתה ואלים ח"ו, וכיון שכל עצמנו לתקן, אין הדין נוהג בשעה שאין בו תיקון, ועלינו להחזירם בעבותות אהבה ולהעמידם בקרן אורה במה שידינו מגעת' (חזון איש יו"ד ב, טז).

*

שאלו פעם להריי"ץ, מדוע הוא מקרב גם כאלו שנאמר עליהם 'מורידים ולא מעלים'? וענה: בשלחן ערוך נכתב דין זה ד'מורידין' בסופו – בסוף חלק חושן משפט, לומר לך, כדי לברר דיני אנשים שמורידים ולא מעלים דרוש ללמוד קודם לכן את רוב ככל השו"ע, רק אח"כ ניתן להוציא לאור משפט זה (עפ"י ליקוטי שיחות ח"א עמ' 24).

לעולם חוששים משום גילוי עריות. ושאר ראשונים חולקים על פרש"י וסוברים לאסור אף במכוערת.

לפירוש התוס', לדעת רב אידי אין לחוש באשה חשובה וקרובה למלכות, כי יראים לאנסה כשם שיראים להרגה. אבל לרבי ירמיה יש חשש שמא תתפתה. ועוד זאת, לרב אידי מותר לאשה להתיחד עם נשים עכו"ם, שאין חשש שפיכות דמים באשה כלל. ולרבי ירמיה אסור מלבד באשה חשובה.

עוד כתבו התוס' לפרש על פי הירושלמי, נפקא מינה באשה בעלת כח שאינה מתיראת מפני האונס; לרבי ירמיה אסור שמא תתפתה ולרב אידי מותר. ועוד נפקא מינה: יחוד אשה עם נשים; לרב אידי מותר מפני שיכולה להטמין עצמה, להראות כנכרית, ולרבי ירמיה יש לחוש מלבד בבריאה ובעלת כח.

ולפרש"י יש מקום לומר שבאשה בין הנשים יש חשש שפיכות דמים גם לרב אידי (עפ"י ש"ך ודלא כבית יוסף).

ב. לכאורה משמע בתוס' שאפילו אם נמצאים שם תינוק או תינוקת שידרעים ענין ביאה ועלולים לספר ואינם מתפתים בעצמם, גם אז אסור להתיחד עם העכו"ם (וע' בשו"ת שבט הלוי ח"ה רד).

דף כו

- מ. א. האם מותר ליילד, להניק ולרפא עובדי כוכבים, בחול ובשבת?
ב. האם מותר להשתמש במילדת ומניקה עובדות כוכבים?

א. בת ישראל לא תיילד עובדת כוכבים. ודוקא בחנם, אבל בשכר מותר, משום איבה (רב יוסף). וכן אסור להניק בנה של עובדת כוכבים. ולהניק בשכר – סבר רב יוסף להתיר משום איבה, ואמר לו אביי שאין לחוש לאיבה כי יכולה להישמט באמתלאות שונות, שאין בעלה [או בעלה לעתיד] חפץ בכך וכדו'. וכן לרפא עובדי כוכבים – בשכר מותר. ואפילו בחנם יכול להיות שמותר אם עושה כן כדי לרכוש נסיון ולהתחכם ברפואות (עפ"י תוס').

בשבת, סבר רב יוסף שמותר לילד בשכר משום איבה (ודוקא באיסורים דרבנן, כגון שכר נעקר הולד לצאת או אפשר שכלו לו חדשיו ופסקו גידוליו. עתוס'). ואמר לו אביי שיכולה להימנע ללא איבה, שאומרת, על תינוקות שלנו ששומרים את השבת – אנו מחללים, ולא על מי שאיננו משמרה. כתבו פוסקים (עפ"י החתם סופר) שכמו כן בזמננו, משום איבה וסכנה אל לו לרופא להימנע מלרפא גוי בשבת כשנודמן לו מקרה לפניו, ואפילו בעשיית מלאכות דאוריתא.

ב. רבי מאיר אוסר הנקת עובדת כוכבים לבן ישראל משום חשש סכנה, לפי שחשודים על שפיכות דמים. וכן לענין מילדות. וחכמים התירו ליילד ולהניק ע"י עובדת כוכבים ברשות ישראל בזמן שנשים מישראל עומדות על גבה, שמתיראת לפגוע בו. (וה"ה בנכנס ויוצא, הוי כעומדות על גבה. אבל מקום שאין רגילים שם כל כך, אסור עפ"י ראשונים כאן תוס' כט.). [וכמו כן התירו חכמים שרופא עכו"ם ימול את ישראל כאשר אחרים עומדים על גביו].

מילדת מקצועית אינה בכלל האיסור, שאנו מניחים שלא תרע את שמה הטוב, וכדרך שאמרו בגמרא ברופא מומחה (ריטב"א עפ"י הירושלמי).

מא. מה דינם של עובדי כוכבים, רועי בהמה דקה מישראל, מינין, מסורות, מומרים לתאבון ומומרים להכעיס, לענין ההלכות דלהלן:

- א. העלאתם מן הבור והורדתם אליו.
- ב. השבת אבדתם.

א. עכו"ם ורועי בהמה דקה מישראל (שהחמירו חכמים ביותר לקנסם, כדי להעמיד דבריהם, ולא מדין תורה. תוס') לא מעלים מן הבור ולא מורידים.

מינים, מסורות ומומרים להכעיס – היו מורידים ולא מעלים (אבל כעת אין דין זה נוהג. פוסקים). ובמקום איבה – מעלים. סבר רב יוסף לומר שבשכר יש חשש איבה ולעולם מעלים. אמר לו אביי: יכול להשתמט באמתלאות שונות שצריך לילך לענין דחוף, הלכך אין איבה.

מומר לתאבון – חייבים להעלותו מן הבור (עתוס' כאן; יו"ד קנח רנא ובפ"ת ובהגר"א; יש"ש גטין פ"ד עב; הפך חיים כלל ו).

א. הרי"ד (ועוד) כתב שלדעת הסובר מומר להכעיס אינו 'מין' – דינו כמומר לתאבון ומעלים ואין מורידים. ואין נראה כן מדברי התוס'.

ב. גם עכו"ם שאינו שומר שבע מצוות, אין מורידים אותו, שאין להרגו ללא דין (עתוס' כאן; חזון איש ב"ק י, טו. ותמה שם על הריטב"א שנראה מדבריו שאין מורידים משום איבה).

ב. אין משיבים לעכו"ם אבדתו (כשאין חילול השם בדבר. ונתבאר במק"א). אבל למומר לתאבון – מחזירים. למסור וכדו' – נסתפקו בתוס' אם משיבים אם לאו. ובחדושי הרשב"א כתב שמשיבים. ובתוס' ר' אלחנן כתב שאין משיבים.

[לענין הלכות אחרות, נחלקו אמוראים האם המומר להכעיס דינו כמין אם לאו. ונפקא מינה לענין כתיבת ספר תורה, שספר שכתבו מין יישרף, ועוד. להלכה, כתבו כמה פוסקים שמומר להכעיס דינו כמין (רמב"ם, וכ"ד הרי"ף – ער"ן. וכו"ה בשו"ע חו"מ תכה, ובהגר"א). ויש חולקים (הרשב"א בתורת הבית ריש הל' שחיטה, והר"ה המובא שם, והרא"ה בבדק הבית שם – מובאים בחו"א יו"ד ב, א. וע' שם בסק"ב שכתב גם בדעת הרא"ש דאולינן לקולא. וכתב (בסק"ד) שהר"ן חזר בו בחולין ובגטין ממש"כ כאן, וע"ש עוד (בסק"ו) בדעת הרמב"ם).

דפים כו – כז (כח)

מב. האם מותר להתרפאות מעכו"ם באופנים דלהלן?

- א. בדבר שיש בו סכנה.
- ב. בדבר שאין בו סכנה.
- ג. קבלת חוות דעת רפואית והנחיה בטיפול.
- ד. ריפוי ע"י מין האדוק לעבודה אלילים.
- ה. ריפוי בעלי חיים.

א. אין מתרפאים על ידי עכו"ם מפני שחשוד על שפיכות דמים. ואם היה מומחה לרבים – מותר, שאינו מרע את עצמו.

ואם אין בנמצא רופא ישראל, ואם לא ילך להתרפא ודאי ימות – מותר להתרפא אצל עכו"ם, הגם שקיים חשש שייקרב הלה את מיתתו – לחיי שעה אין חוששין באופן זה, שמא ירפאו.

ב. דבר שאין בו סכנה; –

לפרש"י, לדברי רב יהודה אסור למסור גופו ביד עכו"ם, ולרבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: מותר להתרפא ממנו.

לפרוש רבנו תם, אם במחלה שאין בה סכנה – מותר להתרפא אפילו אצל מי שאינו מומחה, שאיננו מרע עצמו להמיתו בכוונה. ואם האדם בריא ובא לרפאות פצע קטן וכדומה ('ריבדא דכוסילתא') – אסור, חוששים שימיתנו בכוונה, ואיננו מרע את שמו כרופא, כי יאמרו העולם שהמיתו בכוונה תחילה מפני שהיה שונאו. (ישנם פירושים נוספים בסוגיא. ע' רמב"ן ועוד).

נחלקו אמוראים (כה). בריפוי מכה שעל גב היד או הרגל [ע"י חולי או ע"י מכת חרב. עפ"י תוס'], האם יש לחוש לנזק ע"י העכו"ם.

היה הרופא מומחה לרבים – לעולם מותר, כנ"ל.

א. ועל זה אנו סומכין להקזיז דם מן העובדי כוכבים, דלגבי הקזה כל המקיזים מומחים הם' (תוס').

ב. אדם חשוב, יש מתירים להתרפאות מהעכו"ם, כי חוששים הם לפגוע בו (עריטב"א וטור). והרי"ף והרמב"ם השמיטו זאת.

ג. יש מתירים להתרפא בשכר מעכו"ם. ויש חולקים (ע' יו"ד קנה).

ד. שיטת הרי"ד שבכל מקום שאין רופא ישראלי – מתרפאים מעכו"ם. ואין כן דעת שאר הפוסקים.

ג. מותר להתיעץ עם עכו"ם ולשמוע לו על נטילת סמי רפואה; סם פלוני יפה, סם פלוני רע. שאין חשש שיויקנו כיון שחושש שהשואל ישאל אנשים נוספים ויוודע שקרו (והוא הדין לכל כיוצא בזה. עריטב"א).

ד. מבוואר בגמרא שאסור להתרפאות אצל מין האדוק לע"ז בכל אופן. ולשיטת רבי ישמעאל, מותר בצנעא ולא בפרהסיא. אבל הלכה כחכמים שבשלש עבירות אסור אפילו בצנעא, גם במקום פיקוח נפש (תוס').

כתבו התוס' שלא אסרו אלא כשתולה הרפואה בעבודת כוכבים, ולכך אסור כדי שלא להימשך אחריה, אבל בלאו הכי מותר. וכגון כשאומר 'הבא עצים' סתם, מותר להביא עצים מעכו"ם. ורק אם תולה הרפואה בעצים של עכו"ם [ולפעמים יש כה ביד שדים להטעות בכך, שרק עצים אלו מסוגלים לרפואה] – אסור.

במין האדוק, אסור להתרפא על ידו אפילו בלחשים שאינם ידועים. ובשאר עכו"ם אסור רק כשתולה בפירוש בעכו"ם (ר"ן ועוד).

ה. ריפוי בעלי חיים מותר על ידי עכו"ם, שהרי אין שם חשש סכנה.

דף כז

מג. האם האישים דלהלן כשרים למול את ישראל?

א. עכו"ם.

ב. כותי.

ג. ערבי מהול וגבנוני מהול.

ד. ישראל שלא נימול.

ה. אשה.