

דף כ

'דאמר קרא לא תחנם – לא תתן להם חנייה בקרקע' – הרא"ש והר"ן ז"ל כתבו: זה שנאסר במשנה למכור להם מחובר לקרקע – בארץ ישראל דברים אמורים, אבל בחו"ל – מותר. ודלא כהרמב"ן ז"ל שכתב שאפילו בחו"ל אסור. [וטעם הדעה הזו פרש הר"ן, כיון שאפשר למכרם בתלוש, לא התירו למכור במחובר, משא"כ קרקע ממש – מותר למכור לר' יוסי בחו"ל, כדלהלן]. ולענין איסור מתן חנייה בקרקע, אין חילוק אם נתון בשביל צורך ותועלת לישראל אם לאו. רק לענין איסור נתינת חן יש לחלק בכך, כי נתינת חן אינו אלא ברגש החנינה, ולא בדורש טובת עצמו, אבל חנייה בקרקע, המציאות של ע"ז על אדמת ישראל בקנין היא שנואה לפני המקום, וכל שקנה הקרקע והיא שלו, הרי הוא חונה על קרקע הארץ. וגם לא ניתנה תורה לשיעורין, הלכך בכל אופן שמוכר לנכרי עובר בלאו, הגם שלפי ראות עינינו אינו מתאחז בה (חזון איש י"ד סה, ד).

'לא תתן להם חן' – '...וכן אסור לספר בשבחן, ואפילו לומר כמה נאה עובד כוכבים זה בצורתו. וקל וחומר שיספר בשבח מעשיו או שיחבב דבר מדבריהם, שנאמר ולא תחנם – לא יהיה להם חן בעיניך. מפני שגורם להדבק עמו וללמוד ממעשיו הרעים' (לשון הרמב"ם – עכו"ם י, ד). ולפי זה נראה שאסור לשבח את אומנותו, וכל שכן חכמתו וכדומה. ואפשר שאין איסור אלא בעוסק בשבח, וכמו שאמרו כמה נאה עכו"ם זה, אבל לומר עליו שהוא אומן טוב או רופא טוב וכדומה – מותר.

וזה ששיבחו את דמא בן נתינה על שהפליג בכיבוד אב (להלן כג: וקדושין לא.) – נראה שזהו לאחר מותו, ואין איסור אלא משום שיבוא להמשך אחריו וזה שייך רק בחייו (עפ"י חדושים ובאורים). א. מה שכתב לענין אמירת 'רופא טוב' – נראה שכוונתו בשנתן עצה לאחרים וממליץ על רופא מסוים, ונראה שדבר פשוט הוא שמותר, שאין כאן נתינת חן, אלא לטובת ישראל עושה כן. וע"ע להלן. ב. ע' בספר פרי צדיק (קדושים ג) שכתב לבאר מדוע שבחו חז"ל את עשיו על כיבודו את אביו והלא כתיב 'לא תחנם' – אל תתן להם חן.

'לא תתן להם מתנת חנם' – יש שכתבו שאין איסור זה אלא בעובדי ע"ז ממש, אבל נכרי שאינו עובד ע"ז [כגון ישמעאלי] – מותר (כן מפורש בשו"ת הרשב"א ח. וכן נראה מדברי המאירי כאן, שכתב: 'הא כל שהוא מן האומות הגדורות בדרכי הדתות, ושמודות באלהות – אין ספק שאף בשאין מכירו – מותר וראוי, וכבר אמרו שולח אדם ירך לנכרי'. וכ"מ מדברי החינוך תכו). ואולם הכרעת הפוסקים אינה כן אלא לעולם אסור – כפי שכתב בית יוסף (חו"מ רמט) וסמ"ע (שם) וש"ך (י"ד קנא סק"ח). וכן יש לדייק מדברי הרמב"ם (זכיה ומתנה ג, יא) והטור (בחו"מ שם). וכן משמע מדברי התוס' בכמה מקומות. ועל כל פנים לא יצא הדבר מידי ספק דאורייתא, שלכך יש לאסור (עפ"י שו"ת שבט הלוי ח"ד ריג).

ואולם מי ששלם באמנות ישראל ואין לו דעות כוזבות, וגם שומר שבע מצוות כי יודע שבני נח נצטוו בהן [ולא רק מפני היושר האנושי], היות וראוי לקבלו כגר תושב – מותר ליתן לו מתנת חנם. כן נראה לפי דעת הראב"ד. ואולם נראה ששיטת הרמב"ם שכל עוד לא נעשה ל'גר תושב' ממש – בכלל האיסור הוא. ואפילו מקיים שבע מצוות וכו' (עפ"י חזון איש י"ד סה, ג).

יש להסתפק, שמא רק לענין מתנת חנם אסור כל עוד איננו גר תושב, כדכתיב בקרא 'לגר אשר בשעריך... או מכר לנכרי'

– משמע כל שאינו גר תושב, אפילו מעשיו טובים, אינו בנתינה אלא במכירה, שהרי 'נכרי' במשמע כל גוי, אף שאינו רשע [ואפשר שאינו מוכרח, ע' במובא ביוסף דעת פסחים כא:]. אבל לענין נתינת חן אפשר שגם להרמב"ם אין אסור אלא ברשע. וזהו שהוסף הרמב"ם לנמק (עכו"ם י, ד) 'לא יהיה להם חן בעיניך, מפני שגורם להדבק עמו וללמוד ממעשיו הרעים' – הא כל ששומר ז' מצוות, הגם שאינו גר תושב, ואפשר אפילו אם מצד היושר האנושי ולא משום אמונת התורה – אינו בכלל איסור חן.

והנה בסוטה (מב:): אמרו שאסור לספר בשבחן של רשעים. וכבר העירו על כך שהפוסקים לא הביאו הלכה זו. ולפי מה שנתבאר יש ליישב שהמדובר שם על רשע נכרי (כדוגמת בן ערפה, ע"ש. וכ"מ במהרש"א ובקרן אורה שם, דמייירי בעכו"ם. וע"ע במש"כ שם מא:): ולא ישראל, ואם כן הרי הלכה זו כלולה בדברי הרמב"ם כאן, שאסור לשבח דבר מדבריהם. (וע"ש ב'ענינים למשפט'). תדע, שהרי כאן לא הזכירו אלא לענין נוי, כמשמעות 'חן' שבפסוק, והלא אין דרכו של הרמב"ם להביא דבר שאינו מפורש בגמרא ומה זה שהוסף 'קל וחומר שיספר בשבח מעשיו או שיחבב דבר מדבריהם' – אלא שדבריו הם הם דברי הגמרא שם, שאסור לספר בשבחן של רשעים. וממוצא הדברים שמענו שכל איסור זה אינו אלא ברשע, וכאמור. ולפי זה מובן ששבחו את דמה בן נתינה על הפלגת מידתו וכיו"ב – שהרי לא היה רשע.

דברי יהודה אומר: דברים ככתבן, לגר בנתינה ולעובד כוכבים במכירה' – התוס' הקשו, לר' יהודה למה לי לא תחנם לאסור מתנת חנם, הלא למדים זאת מאו מכר לנכרי – דברים ככתבם, מכירה ולא נתינה. ותרצו שנצרך ליתן בו 'לאו'. אכן מדברי הרמב"ם נראה שאין 'לאו' במתנת חנם, שכתב (ע"ז י, ד; זכיה ומתנה ג, יא): אסור ליתן מתנת חנם אבל נותן לגר תושב, שנאמר לגר אשר... תתנה או מכור לנכרי'.

ואפשר שלשיטתו למדנו מ'לא תחנם' לפרש שדברים ככתבם (מהגרד"ג גולדברג שליט"א). יש מקום להוסיף שלולא 'לא תחנם' הייתי אומר שאין איסור ליתן לנכרי אלא כשאפשר ליתן לגר, כי זהו יסוד הדין, ליתן לגר ולא לנכרי, קמ"ל 'לא תחנם' שהוא איסור בפני עצמו ליתן לנכרי מתנת חנם. ולפי זה לכאורה אפשר לומר שאמנם מן הכתוב בנבלה יש לשמוע שכל שאינו בכלל 'גר' אין ליתן לו אלא למכור, ואפילו מעשיו טובים ואינו רשע, אך זהו דוקא כשאפשר ליתן לגר, אבל אם אין גר ליתן לו, אולי אין איסור משום 'לא תחנם' ליתן לנכרי כזה. שהרי עיקר הלאו נאמר בשבעת עממין אלא שלמדין שאר אומות כי אין סברא לחלק כמוש"כ התוס', וא"כ לא שמענו בקרא זה אלא בדומה לשבעת עממין עובדי ע"ז ורשעים. ואולם מדברי כמה פוסקים נראה שמתנת חנם אסורה לכל נכרי שאינו בכלל 'גר תושב' (ע' בית יוסף חו"מ רמט. ומובא בש"ך יו"ד קנא סקי"ח). אך כאמור הרשב"א והמאירי כתבו שכל שאינו עובד ע"ז מותר ליתן לו מתנת חנם. [וכמה אחרונים השיגו על הבית-יוסף שהעלים עין מתשובת הרשב"א. אך אפשר שהכל מודים שאם הוא מקיים שבע מצוות, גם אם אינו 'גר תושב' כגון בזמן הזה שאין היובל נוהג, אינו באיסור זה, וכנ"ל]. ע"ע בשיטת הרמב"ם בשו"ת 'ושב הכהן' לו ו'בית הלוי' ח"א כ.

זרבי מאיר, ההוא לאקדומי נתינה דגר למכירה דעכו"ם' – התוס' הקשו, וכי אם יש לו לאדם חפץ למכור יתנו לגר קודם שימכרנו לעובד כוכבים, והלא אפילו לישראל אינו מצווה על כך? ותרצו, דוקא נבילה שאינה שוה אלא דבר מועט לישראל, שלא היו נכרים מצויים ביניהם, ולגר היא שוה הרבה כשאר בשר, לכך מצווה להקדים ליתן לגר ולא למכור לנכרי עבור דמים מועטים.

(וכן כתב באגרות משה (יו"ד ח"ג צג) [מדגנפשיה] שודאי אין מדובר כאן בסוחר נבלות אלא בנתנבלה לו באקראי, וגם מסתבר שמדובר רק כשדמיה מועטים, אבל אם יכול למכור לנכרי בדמים מרובים, אינו מחויב ליתן לגר תושב).

ויש מפרשים שהכוונה היא להקדים כלל הלכות 'נתינה' של גר הכתובות בתורה, שזה כולל גם מכירה לדעת ר' מאיר – 'למכירה' האמורה בתורה לנכרי, שכוללת גם נתינה; כלומר, ודאי אינו חייב להפסיד

ממונו, אלא אם בא ליתנו במתנה – יקדים את הגר לעכו"ם, ואם בא למוכרו – ג"כ יעדיף למוכרו לגר מלעכו"ם (רבנו פרץ פסחים, מובא בקהלות יעקב כאן י, ב ע"ש).

'מיתבי מעשה ברשב"ג... ואף ר' עקיבא ראה...' – קושית הגמרא ממעשה דרשב"ג, כיצד סיפר בשבחה, אבל ר' עקיבא לא סיפר. [והביאו מעשה דר' עקיבא אגב גררא, כי הוא סיוס הברייתא. ובירושלמי אינו מביא אלא מרשב"ג] (תורת חיים; רש"ש).

לדעתם בכייתו על האי שופרא דבלי, אינה נחשבת כסיפור שבה. ואולם בספר בן יהוידע כתב שגם זה בכלל נתינת חן, וגם ממעשה דרע"ק הקשו. ואע"פ שידע שהיא תתגייר בעתיד – כיון שלא גילה עתה מדוע שחק ורק, נמצא שבבכיתו משבח את יפיה בפניה בעודה נכריה, והרי הוא נותן לה חן. עכ"ד.

ממה ששאלו מרשב"ג והוצרכו לתרץ 'קרן זוית', משמע מזה שכל ראייה אסורה, גם שלא בכוונה להנות (ע' ישראל קדושים לר"צ הכהן עמ' 4; פתח עינים להחיד"א; שו"ת אגרות משה או"ח ח"א מ. ויש שכתב לדחות – ע' יד מלאכי קעט. וע' בשו"ת יביע אומר ח"ו או"ח יג, ג).

'הרואה בריות טובות אומר ברוך שככה לו בעולמו' – בזמן הזה לא נהגו כלל בברכה זו (חיי אדם). ומכל מקום נכון לברכה ללא שם ומלכות (משנה ברורה רכה סקל"ב). ע"ע במובא ביוסף דעת ברכות נח:

(ע"ב) 'ולא בחמור ולא בחמורה... בזמן שנוקקין זה לזה' – ולא אמר 'לא בחמור וחמורה...' – לומר שאפילו אינו רואה מקום חיבורם אלא רק רואה אחד מהם בזמן זיווגם – אסור (בן יהוידע).

'ונשמרת מכל דבר רע – שלא יהרהר אדם ביום ויבוא לידי טומאה בלילה' – דרשו מסמיכות הכתובים לענין מקרה לילה. או מהמלה רע המדברת בקלקול זה, כמו שמצינו בער ואונן (תורת חיים).

'אמר ר' פנחס בן יאיר...' – נקיות' – אפילו במחשבה. 'ענוה' – מתוך שהוא מבזה עניני העולם. וממנה בא לידי 'יראת חטא' – שהוא ירא ממנו כירא מן האויב, ומתוך כך בא לידי 'חסידות' – שכל מעשיו לשם שמים.

ורבי יהושע בן לוי שאמר **'ענוה גדולה מכולן'** – שמשמע לו 'ענוה' כמו שפרשנו 'חסידות' – שכל מעשיו לשם שמים (ר"ן).

ע"ע במה שציין בקהלות יעקב טהרות (הוספות א – עמ' ריב במהדור' תשמ"ט) על ענין 'חסיד' ו'חסידות' המוזכרים בכ"מ בדרו"ל.

נראה בספר החינוך (תקסו) שמפרש 'נקיות' – מטינוף גשמי, ועל ידה זוכים למדרגת רוח הקדש. וכדומה כתב ריעב"ץ, שבכלל 'נקיות' – נקיות הגוף ומלבושיו, שכך היא מדתו של תלמיד חכם כדתנו בפ"ט דמקואות וכומו שאמרו בשבת קיד. – 'שהחושש על נקיות נשמתו חושש גם על נקיות בגדיו, שהם תכשיטיה. והוא דבר שכלי, לנהוג בנקיות אדם חכם שלא ידמה לבהמה'.

ומדרגת 'תחית המתים' פרשה רבי יוסף חיים (בספר בן יהוידע) שיזכה למעלה עליונה ונשגבה מאד, שיוכל לשלוח נפשו למקום קליפות ולהוציא משם נפשות העשוקים, הנחשבים כמתים. והוא מחיה אותם כשמוציאם משם [כמו שאמר רבינו האריז"ל]. וזו מעלה גדולה שאין למעלה הימנה. (ועיין עוד שם באור ופירוט המדרגות).

ענינים וטעמים

'בעבדיתיה טריד' –

... ויש בחינת 'דבעבדיתיה טריד' שנאמר בש"ס במגדלי בהמות שמרביעים כמכחול בשפופרת. אולם באר רש"י שזה דוקא בבהמות שלו, אבל גם הוא אסור להסתכל בבהמות שאינן שלו בשעת זיווג, הגם שכבר הורגל; הרי שאין ההרגל מועיל להציל מהרהור, ורק טרדה 'דעבדיתיה' מועילה לזאת.

ואם תשאל, הרי על כל פנים הורגל לראות את הדבר ההוא, ואיך יתעורר בראות הדבר שכבר הורגל בו, הרי התאוה דורשת חידוש?

אבל יש טעות בשאלה זו; יש ענין המעורר, ויש ענין המזכיר, והפרש גדול ביניהם; האדם שהוא בעל תאוה, הן בטבעו יהרהר בתאוות מלבו, אפילו אם לא יראה דבר. אדם כזה, כאשר יגיע למצב אשר גופו יביאהו לידי הרהור, אז אין צריך אפילו למזכיר, ויהרהר. ויש שהוא עומד סמוך למצב ההרהור, אז על כל פנים צריך למזכיר, אך די בכל דבר שיזכירהו, אפילו דבר שהוא כבר מורגל בו. כמו מי שעבר הזמן הרגיל לאכילתו אך עדיין רעבוננו לא עלה לרעיוניו, אז די בפרוסת לחם להזכירו רעבוננו, אף שהלחם בודאי אינו חידוש אצלו.

ורוב בני אדם הם במצב זה לגבי התאוות ברוב הזמנים, ועל כן אין מועיל לזה הרגל. ורק הטרדה בענין אחר שהוא בשייכות עם מה שרואה – זו מועילה להרהור. אך טרדה גדולה מבטל ההרהור אפילו כשאין לה שום שייכות עם מה שרואה (מכתב מאליהו ח"ד עמ' 242).

'ונשמרת מכל דבר רע...' –

'... אבל אצל בני ישראל העיקר הוא ההשתדלות בלב כמו שנאמר מכל משמר נצר לבך. ובירושלמי דברכות (א.ה) על פסוק תנה בני לבך לי אי את יהיב עינא ולבא לי אנא ידע דאת דלי. ועל כן אמרו ונשמרת מכל דבר רע שלא יהרהר אדם ביום ויבא לידי טומאה בלילה, אף דאין המחשבה רעה מצטרפת לרואה קרי במעשה בלא מחשבה דאחר כך בלילה ואין נענש על זה, מכל מקום מצות שמירת לבו עליו הוא. ועיקר היהדות בלב, ויראה שהוא עיקר אשר ד' שואל מעמך אינו אלא בלב, וכמו שאמרו ביומא (עב:) על פסוק ולב אין, וכן כל חובת הלבבות, כי כאשר הלב טוב שהוא המדה הישרה שיבור האדם, כל המעשים ממילא הם אך טוב וההיפך בהיפך.

ועל כן עיקר עבודת האדם כל היום דכל עמל האדם לפיהו בקול תורה וקול תפלה, העיקר הוא בלב, ותפלה נקרא 'עבודה שבלב' (תענית ב.) וכן בתורה נאמר והגית בו יומם ולילה והגיון הוא בלב, כמו שכתוב והגיון לבי. וגם בקריאת שמע שהוא עיקר קבלת עול מלכות שמים, קיימא לן כמאן דאמר (ברכות כ ט"ב) הרהור כדבור דמי, ואף דמלכות פה תורה שבעל-פה קרינן (פתח אליהו) דעיקרו בהתגלות בפה, כיון דהרהור כדבור דמי הרי חשוב כדבור ופה. ועיקר שכינת מדת המלכות הוא בלב איש הישראלי כמו שנאמר צוד לבבי וחלקי אלקים לעולם. והרמב"ם (ברכות ז.א.) פסק דכל הברכות יוצאין גם בלב. ואף דהארץ נתן לבני אדם אחר ברכה (כמו שאמרו ברכות לה:) הוא עולם המעשה שצריך להיות התגלות בפעל, די שיהיה בהתגלות לבו שהוא הארץ העליונה מדת מלכותו ית' ושכינתו ית' בתחתונים בלבבות דבני ישראל שנתן לבני אדם.

(מתוך דברי סופרים לר"צ הכהן – לה, עמ' 31)

‘זריזות’ –

‘... התבונן עוד, שכמו שהזריזות הוא תולדת ההתלהטות הפנימי, כן מן הזריזות יולד ההתלהטות. והיינו, כי מי שמרגיש עצמו במעשה המצוה כמו שהוא ממחר תנועתו החיצונה, כן הנה הוא גורם שתבער בו תנועתו הפנימית כמו כן, והחשק והחפץ יתגבר בו וילך. אך אם יתנהג בכבודות בתנועת אבריו, גם תנועת רוחו תשקע ותכבה. וזה דבר שהנסיון יעידהו. ואמנם כבר ידעת, שהנרצה יותר בעבודת הבורא יתברך שמו, הוא חפץ הלב ותשוקת הנשמה... ואולם האדם אשר אין החמדה הזאת לוהטת בו כראוי, עצה טובה היא לו שיודרו ברצונו, כדי שימשך מזה שתילד בו החמדה בטבע, כי התנועה החיצונה מעוררת הפנימית, ובדואי שיותר מסורה בידו היא החיצונה מהפנימית. אך אם ישתמש ממה שבידו, יקנה גם מה שאינו בידו בהמשך, כי תוליד בו השמחה הפנימית והחפץ והחמדה מכח מה שהוא מתלהט בתנועתו ברצון’ (מתוך מסילת ישרים ז).

דף כא

‘רבי יוסי אומר: בארץ ישראל משכירין להם בתים... בתים דלית בהו תרתי – לא גזרו בהו רבנן’ – מבואר שלדברי הכל השכרת קרקע לעכו”ם בארץ ישראל אינה אסורה מן התורה אלא משום גזרה. והנה לעיל (טו) נסתפקו בגמרא האם שכירות קניא אם לאו. ולכאורה היה אפשר להוכיח מכאן ששכירות אינה קונה [כפי המסקנא שם], כי אם קונה, היה אסור מן התורה להשכיר, שהרי מקנה להם זכות בקרקע.

ומכך שלא הוכיחו מכאן, היה נראה לומר שאין איסור תורה במכירת קרקע לזמן מוגבל. ומסברא היה נראה שתלוי הדבר במחלוקת ר’ יוחנן וריש לקיש האם קנין פירות קנין הגוף דמי אם לאו. ואולם החזון-איש (י”ד סה, ד ועוד) כתב להוכיח שיש במכירה לזמן איסור תורה. וכן נסתפק בספר מנחת חינוך (תכו). ויש לעיין (אבי עזרי שמיטה ויובל ג, ח אות ג).

יש להוסיף נדבך לראיה זו, לפי מה שכתב הרא”ש כאן ששכירות לעכו”ם בדיניהם הרי היא כקנין לזמן, וכשדים תקיפה יש לילך לפי דיניהם, [והגר”א (י”ד קנא, יח) העיר שאפילו כשאין ידם תקיפה יש ללכת אחר דיניהם. וע’ במש”כ בחזו”א י”ד סה, ח], א”כ כיצד מתירים להלכה להשכיר להם בתים בא”י – אלא מוכח שמכירה לזמן אינו בכלל האיסור. וצ”ע. ובשו”ת אגרות משה (או”ח ח”ב קיג) כתב שמסתבר כשמקנה קרקע בקנין פירות לעכו”ם, אפילו לריש לקיש יש בדבר איסור תורה, ואינו דומה לשכירות. וצ”ב מכח הראיות הנ”ל.

‘שנאמר לא תביא תועבה אל ביתך’ – חילוקי דינים בלאו זה, ע’ לעיל טו.

‘כיבוש יחיד’ – ע’ במובא ביוסף דעת גטין ח.

‘ע”ב (ב) אבל שדהו לעובד כוכבים שרי, מאי טעמא, אריסא אריסותיה קעביד’ – ואולם נראה שאין מותר אלא בסתמא, אך לומר בפירוש לאריס שיעבוד בשבת – אסור, כיון שכל השדה שלו ומיחדו לעבוד בשבת. ורק כאשר לקחו שדה בשותפות מותר אע”פ שמיחדו לשבת (חזון איש י”ד קעז, ט. וכ”נ בשו”ת אגרות משה או”ח ח”ד נד ד”ה ולטעם). ויש מי שחולק (אבני נזר או”ח מא. וכתב להוכיח כן מדברי הר”ן. ואולם בקבלנות מבואר בפוסקים שאסור, וע”ש בטעם החילוק).

דף יט

ל. הבונה לעובדי כוכבים כיפה שמעמידים בה עבודת כוכבים – האם שכרו מותר או אסור? ומה דין השכר שקיבל הבונה עכו"ם עצמה?

אסור לבנות להם כיפה. ואם בנה – שכרו מותר (רבי אלעזר אמר רבי יוחנן), שתשמישי ע"ז אינם נאסרים עד שנשתמשו בהם לדברי הכל.

בנה עבודת כוכבים עצמה; נחלקו רבי ישמעאל ורבי עקיבא האם עכו"ם של נכרים נאסרת בגמר עשייתה או אינה נאסרת עד שתעבד, ולפי דעה זו שכרו מותר. ואפילו לדעה ראשונה אמר רבה בר עולא ששכרו מותר וכדעת האומר 'ישנה לשכירות מתחילה ועד סוף', שהרי כל עוד לא השלים את מלאכתו במכוש אחרון, עדיין לא נעשתה 'עבודת כוכבים' וכבר זכה בשכירות במשך עבודתו (ומכוש אחרון אינו שוה ממון ואין בשכרו תערובת שכר של איסור. עפ"י תוס').

להלכה, עכו"ם של עובדי כוכבים נאסרת מיד. ושל ישראל – עד שיעבדו לה. ולהלכה ישנה לשכירות מתחילה ועד סוף.

הורו פוסקים אחרונים אודות בעל חנות תכשיטים, שלכתחילה אין ראוי למכור תכשיט העשוי כעין צלב [שיש לחוש לגוי שישתמש בוה לע"ז], אבל בשעת הדחק מותר, שאין זה אלא תכשיט (דברי חכמים יו"ד פ"ה, מהגר"ש"א והגר"פ"ש).

דף כ (כא)

לא. מהן שלש ההלכות, כלליהן ופרטיהן, הנלמדות מלא תחנם? האם הן מוסכמות על הכל?

לא תחנם –

לא תתן להם חניה בקרקע. (ואיסור תורה הוא. רש"י ועוד. וכן מבואר בגמרא להלן כא.). ואפילו מכירת אילנות, קמה או שחת. מכרם על מנת לקוץ – רבי מאיר אוסר ורבי יהודה מתיר.

נחלקו הראשונים האם הלכה כרבי יהודה (רמב"ם עכו"ם י, ד; רא"ש. וכ"פ בשו"ע) או כרבי מאיר שכן סתם משנתנו כמותו (רי"ף).

מכירת בתים בחוצה לארץ – מותרת. מכירת שדות – רבי מאיר אוסר [גזרה משום ארץ ישראל. ולפי שמכירת שדות חמורה יותר, שיש בה שני איסורים, משום 'לא תחנם' ומשום הפקעת מעשרות, לכך גזרו עליה בחו"ל] ורבי יוסי מתיר. וכן נחלקו לענין סוריא; לר"מ אין מוכרים אפילו בתים, שסובר כיבוש יחיד שמיה כיבוש, והריהי כארץ ישראל לענין איסור מכירה. ולרבי יוסי מותר למכור בתים [דלאו שמיה כיבוש] ואסור למכור שדות, גזרה משום ארץ ישראל. אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבי יוסי. ובלבד שלא יעשנה שכונה, כלומר לא ימכרנה לשלשה בני אדם (כא.).

יש מי שכתב שגם בחו"ל אסור למכור להם צמחים במחור. ואין כן דעת רוב הפוסקים.

לא תתן להם חן – כגון לומר 'כמה נאה עובד כוכבים זה'. אבל אמירה בדרך הודאה וברכה לקב"ה על בריות טובות שבעולמו – שפיר דמי, וכדרך שנהגו רשב"ג ורבי עקיבא.

לא תתן להם מתנת חנם. כן סובר רבי יהודה. ולדברי רבי מאיר – מותר (... תתננה ואכלה או מכר לנכרי).

במכירו – מותר לדברי הכל, שהרי עושה לו טובה תמורתו, והוי כמכירה. וכן במתלוח עמו בדרך. וכן באופן שהתירו מפני דרכי שלום. ומאידיך אף לדעת האוסר, במקום שמחיה אותו באותה מתנה אמרו 'העובדי כוכבים לא מעלין ולא מורידין' (ע"פ תוס').

האיסורים הללו כוללים כל עובדי כוכבים, לא רק משבעה עממין (תוס'). והכרעת הפוסקים היא שאפילו נכרי שאינו עובד ע"ז – אסור. ואין כן דעת הרשב"א ועוד. גר תושב – מצווים אנו להחיותו חנם.

ל.ב. א. מה למדו מונשמרת מכל דבר רע?

ב. מהו סדר מדרגות האדם בעבודת ה'?

א. ונשמרת מכל דבר רע – שלא יסתכל אדם באשה נאה ואפילו פנויה. באשת איש ואפילו מכווערת. ולא בבגדי צבע של אשה, אפילו שטוחים ע"ג הכותל, אם מכירה וכבר ראה אותה בבגדים אלו. וכן לא יסתכל בבעלי חיים בשעה שנוקקים זל"ז. ועוד דרשו בכללות שלא יהרהר אדם ביום ויבוא לידי קרי בלילה. ודרשא גמורה היא ואינה אסמכתא בעלמא (תוס' ע"פ כתובות מו. וע' בשו"ת אחיעזר (ח"ג כד, ה) שתמה מדברי הרמב"ם ושלחן ערוך שמשמע שנקטו שהיא אסמכתא).

ב. זה סדר מדרגות האדם בעבודתו, המביאות כל אחת לזו שלמעלה הימנה, כפי שמנה רבי פינחס בן יאיר: תורה (שעוסק בה ורואה ומבין אזהרותיה), זהירות (כשהעבירה באה לידו זהיר שלא להכשל בה), זריזות (קודם שתבוא עבירה לידו), נקיזות (רש"י: באין חטא נראה פירושו אפילו שגגה). ר"ן: אפילו במחשבה. ויש מפרשים: מטינוף גשמי, פרישות (מחמיר על עצמו אף מדבר המותר), טהרה (צח מלובן, עדיף מנקי), קדושה, ענוה (מתוך שהוא מבזה עניני העולם. ר"ן), יראת חטא (שירא ממנו כירא מן האויב. ר"ן), חסידות (שכל מעשיו לשם שמים. ר"ן), רוח הקדש ותחיית המתים. [בירושלמי הוסיפו: תחיית המתים מביאה לידי אליהו וכו' לטוב].

[נמצא לדבריו חסידות גדולה מכל המידות. ואילו לרבי יהושע בן לוי ענוה גדולה מכולן].

דף כא

ל.ג. א. מה דין שכירות בתים ושדות לעכו"ם, בארץ ישראל בחו"ל ובסוריא?

ב. האם מותר להשכיר מרחץ לעכו"ם ולכותי, ומדוע?

א. הואיל ומכירת קרקע לעכו"ם בארץ ישראל, בית או שדה, אסורה מהתורה משום לא תחנם, גזרו חכמים שלא להשכיר קרקע בארץ לעכו"ם משום מכירה; לדברי רבי מאיר גזרו הן בבתים הן בשדות. ולרבי יוסי לא גזרו אלא בשדות [שמלבד מתן חנייה, עוד מפקיעה מתרומות ומעשרות, לכך החמירו חכמים בשדה וגזרו בה יותר מבבית].

בחוצה לארץ לא גזרו כלל על השכרת בתים או שדות לעכו"ם.

בסוריא; לדברי רבי מאיר אסור להשכיר שדות ומותר להשכיר בתים [שכיבוש יחיד שמיה כיבוש, ומדין תורה (רש"י) אסורה כל מכירת קרקע, וחכמים גזרו שם איסור בהשכרת שדות ולא בבתים]. ולרבי יוסי מותר להשכיר שם שדות [דלאו שמיה כיבוש ולא גזרו לגזרה, השכרה בסוריא אטו השכרה בא"י, והשכרה בא"י אטו מכירה].

הלכה כר' יוסי, כנזכר לעיל.